

<<新版中国古代思想史论>>

图书基本信息

书名：<<新版中国古代思想史论>>

13位ISBN编号：9787806883488

10位ISBN编号：7806883487

出版时间：2008-5

出版时间：天津社会科学院出版社

作者：李泽厚

页数：363

版权说明：本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介，请支持正版图书。

更多资源请访问：<http://www.tushu007.com>

<<新版中国古代思想史论>>

内容概要

本书由“补篇”和“前著”组成。

“补篇”揭示了中国上古思想史的最大秘密：“巫”的基本特质通由“巫君合一”“政教合一”的途径，直接理性化而成为中国思想/文化大传统的根本特色。

巫的特质在中国大传统中，以理性化的形式坚固保存、延续下来，成为解中国思想和文化的钥匙所在。

“前著”则从剖析孔子的仁学开始，提出中国民族的“文化心理结构”问题，认为血缘、心理、人道、人格为四大因素，孟、荀从内外两方展升为光辉的个体人格和伟大的人类特征，而以“实用理性”和“乐感文化”为总精神。

在此前提的贯穿下，渐次论述了自先秦到明清的各种主要思潮。

<<新版中国古代思想史论>>

作者简介

李泽厚，湖南长沙人，北京大学哲学系一九五四年毕业。

曾任中国社会科学院研究员、教授，德国图宾根大学、美国威斯康辛大学、密西根大学、科罗拉多学院、斯瓦斯摩学院客座教授、客座讲座教授，台北中央研究院客座讲座研究等职。

一九八八年当选为巴黎国际哲学院院士。

一九九八年获美国科罗拉多学院荣誉人文学博士学位。

著有《批判哲学的批判：康德述评》《中国（古代、近代、现代）思想史论》《美的历程》《华夏美学》《美学四讲》《走我自己的路》《世纪新梦》《论语今读》《已卯五说》《历史本体论》《实用理性与乐感文化》《马克思主义在中国》（香港，2006）等书，一九九一年后旅居美国。

<<新版中国古代思想史论>>

书籍目录

内容提要中国古代思想史论(1985) 孔子再评价 一 “礼”的特征 二 “仁”的结构 三 弱点和长处 四 附论孟子 墨家初探本 一 小生产劳动者的思想典型 二 墨家思想并未消失 孙老韩合说 一 兵家辩证法特色 二 《老子》三层 三 所谓“益入神智” 荀易庸记要 一 人的族类特征 二 儒家世界观的建立 三 天、道、人 秦汉思想简议 一 道、法、阴阳、儒家的合流 二 天人宇宙论图式 三 阴阳五行的系统论 四 五行图式的历史影响 庄玄禅宗漫述 一 庄子的哲学是美学 二 人格本体论 三 瞬刻永恒的最高境界 宋明理学片论 一 由宇宙论到伦理学 二 理性本体的建立及其矛盾 三 “心”的超越与感性 四 遗产的两重性 五 《片论》补 经世观念随笔 一 “内圣”与“外王” 二 “治人”与“治法” 三 经学与史学 试谈中国的智慧 一 时代课题 二 血缘根基 三 实用理性 四 乐感文化 五 天人合 后记补篇 中华文化的源头符号(2005) 一 鱼：生命的符号 二 龙：权威/秩序的象征 三 汉字：并非口头语言的记录 说巫史传统(1999) 一 巫君合 二 “巫”的特质 三 由“巫”而“史” 四 “德”与“礼” 五 “仁”与“诚” 六 道家及中国文化基本范畴 说儒法互用(1999) 一 “礼”“法”区别 二 “礼”“法”交融 三 借鉴历史 初读郭店竹简印象纪要(1998) “说巫史传统”补(2005) 一 由巫到礼 二 礼的特征：宗教、伦理、政治三合一 三 天道与天主

<<新版中国古代思想史论>>

章节摘录

孔子再评价 关于孔子研究已有不少成果，但意见分歧也许更大。分歧的一个重要原因，是对当时社会变革不很清楚，从而对孔子思想的性质和意义也就众说纷纭。本文无法涉及社会性质问题的探讨，而只想就孔子思想本身作些分析，认为其中包含多元因素的多层次交错依存，终于在历史上形成了一个对中国民族影响很大的文化—心理结构。

如何科学地把握和描述这一现象，可能是正确解释孔子的一条途径。

本文认为春秋战国是保存着氏族社会传统的早期宗法制向发达的地域国家制的过渡时期，认为孔子思想是这一空前时代变革中某些氏族贵族社会性格的表现。

但由孔子创始的这个文化—心理结构，却因具有相对独立的稳定性而长久延续和发展下来。

— “礼”的特征 无论哪派研究者恐怕很难否认孔子竭力维护、保卫“周礼”这一事实。

《论语》讲“礼”甚多，鲜明表示孔子对当时“礼”的破坏毁弃痛心疾首，要求人们从各方面恢复或遵循“周礼”。

那么，“周礼”是什么？

一般公认，它是在周初确定的一整套的典章、制度、规矩、仪节。

本文认为，它的一个基本特征，是原始巫术礼仪基础上的晚期氏族统治体系的规范化和系统化。

作为早期宗法制的殷周体制，仍然包裹在氏族血缘的层层衣装之中，它的上层建筑和意识形态直接从原始文化延续而来。

“周礼”就具有这种特征。

一方面，它有上下等级、尊卑长幼等明确而严格的秩序规定，原始氏族的全民性礼仪已变而为少数贵族所垄断；另一方面，由于经济基础延续着氏族共同体的基本社会结构，从而这套“礼仪”一定程度上又仍然保存了原始的民主性和人性。

就在流传到汉代、被称为“礼经”、作为三礼之首的《仪礼》中，也还可以看到这一特征的某些遗迹。

例如《仪礼》首篇的《士冠礼》，实际是原始氏族都有的“成丁礼”、“入社礼”的延续和变形。

例如《乡饮酒礼》中对长者的格外敬重，如《礼记》所阐释“六十者坐，五十者立侍，以听政役，所以明尊长也，六十者三豆，七十者四豆，八十者五豆，九十者六豆，所以明养老也。

民知尊长养老，而后乃能人孝弟”（《礼记·乡饮酒礼》）。

可见，孝弟以尊长为前提，而这种尊长礼仪，我同意杨宽《古史新探》中的看法，它“不仅仅是一种酒会中敬老者的仪式，而且具有元老会议的性质，这在我国古代政权机构中有一定地位”。

中外许多原始氏族都有这种会议，如鄂温克人“在六十多年前，凡属公社内部的一些重要事情都要由‘乌力楞’会议来商讨和决定。

会议主要是由各户的老年男女所组成，男子当中以其胡须越长越有权威”。

《仪礼》中的“聘礼”、“射礼”等等，也无不可追溯到氏族社会的各种礼仪巫术。

《仪礼》各篇中描述规定得那么琐碎的“礼仪”，既不是后世所能凭空杜撰，也不是毫无意义的繁文缛节，作为原始礼仪，它们的原型本有其极为重要的社会功能和政治作用。

远古氏族正是通过这种原始礼仪活动，将其群体组织起来、团结起来，按着一定的社会秩序和规范来进行生产和生活，以维系整个社会的生存和活动。

因之这套“礼仪”对每个氏族成员便具有极大的强制性和约束力，它相当于后世的法律，实际即是一种未成文的习惯法。

到“三代”，特别是殷、周，这套作为习惯法的“礼仪”就逐渐变为替氏族贵族服务的专利品了。

孔子对“周礼”的态度，反映了对氏族统治体系和这种体系所保留的原始礼仪的维护。

例如孔孟一贯“尚齿”：所谓“孔子于乡党，恂恂如也，似不能言者”（《论语·乡党10.1》），“乡人饮酒，杖者出，斯出矣”（《论语·乡党10.7》）。

所谓“天下之达尊三，爵一齿一德一”（《孟子·公孙丑下》）等等，就是如此。

“礼”是颇为繁多的，其起源和其核心则是尊敬和祭祀祖先。

王国维说：“盛玉以奉神人之器谓之幽若丰，推之而奉神人之酒醴亦谓之醴，又推之而奉神人之事，

<<新版中国古代思想史论>>

通谓之礼。

”（《观堂集林·释礼》）郭沫若说：“礼是后来的字。

在金文里面，我们偶尔看见用丰字的。

从字的结构上来说，是在一个器皿里面盛两串玉具以奉事于神。

《盘庚》里面所说的‘具乃贝玉’，就是这个意思。

大概礼之起于祀神，故其字后来从示，其后扩展而为对人，更其后扩展而为吉、凶、军、宾、嘉各种仪制。

”可见，所谓“周礼”，其特征确是将以祭神（祖先）为核心的原始礼仪，加以改造制作，予以系统化、扩展化，成为一整套宗法制的习惯统治法规（“仪制”）。

以血缘父家长制为基础（亲亲）的等级制度是这套法规的骨脊，分封、世袭、井田、宗法等政治经济体制则是它的延伸扩展。

而以孔子为代表的儒家，也正是由原始礼仪巫术活动的组织者领导者（所谓巫、尹、史）演化而来的“礼仪”的专职监督保存者。

章学诚认为，贤智学于圣人，圣人学于百姓，集大成者，为周公而非孔子，又说：“孔子之大，学周礼一言可以蔽其全体。

”（《文史通义·原道下》）的确是周公而非孔子，将从远古到殷商的原始礼仪加以大规模的整理、改造和规范化。

这在当时是一个非常重要的变革。

王国维《殷周制度论》中的论点是值得重视的。

孔子一再强调自己是“述而不作”（《论语·述而7.1》）、“吾从周”（《论语·八佾3.14》）、“梦见周公”（《论语·述而7.5》）……其意确乎是要维护周公的这一套。

“觚不觚，觚哉，觚哉”（《论语·雍也6.25》）；“八佾舞于庭，是可忍也，孰不可忍也”（《论语·八佾3.1》）；“尔爱其羊，我爱其礼”（《论语·八佾3.17》）……是孔子对礼仪形式（“仪”）的维护。

“道之以政，齐之以刑，民免而无耻；道之以德，齐之以礼，有耻且格”（《论语·为政2.3》），“自古皆有死，民无信不立”（《论语·颜渊12.7》）等等，则是孔子对建立在习惯法（“信”）基础上的“礼治”内容的维护。

但是，孔子的时代已开始“礼坏乐崩”，氏族统治体系和公社共同体的社会结构在瓦解崩毁，“民散久矣”，“民恶其上”（《国语·周语》）。

春秋时代众多的氏族国家不断被吞并消灭，许许多多氏族贵族保不住传统的世袭地位，或不断贫困，或“降在皂隶”。

部分氏族贵族则抛弃陈规，他们以土地私有和经营商业为基础，成为新兴阶级并迅速富裕壮大。

韩非说：“晋之分也，齐之夺也，皆以群臣之太富也。

”（《韩非子·爱臣》）经济上的强大实力使他们在政治上要求夺权（田恒的大斗出小斗进实际是显示实力而不是“收买民心”），在军事上要求兼并侵吞，终于造成原来沿袭氏族部落联盟体系建立起来的天子—诸侯—大夫的周礼统治秩序彻底崩溃。

赤裸裸压迫剥削（“铸刑鼎”“作竹刑”“初税亩”“作丘甲”）和战争主张，取下了那层温情脉脉的“礼”“德”面纱，公开维护压迫剥削的意识形态和政治理论——从管仲到韩非的法家思想体系日益取得优势。

孔子在这个动荡的变革时代，明确地站在保守、落后的一方。

除了上述在政治上他主张维护“礼”的统治秩序、反对“政”“刑”外，在经济上，他主张维持原有的社会经济结构，以免破坏原有的氏族制度和统治体系（“不患寡而患不均，不患贫而患不安”）。反对追求财富（聚敛）而损害君臣父子的既定秩序和氏族贵族的人格尊严，成为孔子一个重要思想：

富与贵，是人之所欲也，不以其道得之，不处也；贫与贱，是人之所恶也，不以其道得之，不去也。

（《论语·里仁4.5》） 士志干道，而耻恶衣恶食者，未足与议也。

<<新版中国古代思想史论>>

(《论语·里仁4.9》) 季氏富于周公，而求也为之聚敛而附益之，子曰：非吾徒也，小子鸣鼓而攻之，可也。

(《论语·先进11.17》) 吾犹及史之阙文也，有马者借人乘之，今亡已夫。

(《论语·卫灵公15.26》) 衣敝缊袍，与衣狐貉者立而不耻者，其由也欤! (《论语·子罕9.27》)

) 这些都反映了被财富打败、处于没落命运的氏族贵族的特征。

孔子尽管东奔西走，周游列国，想要恢复周礼，却依然四处碰壁。

历史必然地要从早期宗法制走向更发达的地域国家制。

<<新版中国古代思想史论>>

编辑推荐

《新版中国古代思想史论》李泽厚认为，中国文明有两大征候特别重要，一是以血缘宗法家族为纽带的氏族体制，一是理性化了的巫史传统。

两者紧密相连，结成一体，并长久以各种形态延续至今。

《新版》增补了李氏有关巫史传统的重要论述，从源头上探寻中国文化之奥秘。

<<新版中国古代思想史论>>

版权说明

本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介，请支持正版图书。

更多资源请访问:<http://www.tushu007.com>