

<<詹姆斯集>>

图书基本信息

书名：<<詹姆斯集>>

13位ISBN编号：9787806619155

10位ISBN编号：7806619151

出版时间：2004-08

出版时间：上海远东出版社

作者：（美）詹姆斯

页数：466

译者：万俊人,陈亚军

版权说明：本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介，请支持正版图书。

更多资源请访问：<http://www.tushu007.com>

## <<詹姆斯集>>

### 内容概要

世纪之交，人文学术的发展历程需要回顾和检审。

这是前进中的社会主义文化事业的需要，而国内学界在马克思主义指导下研究当代西学所获得的相当程度积累则使这种回顾和检审成为可能。

于是，我们组织学界人士翻译、编选《20世纪外国文化名人书库》。

“文化名人”，仅是一个因俗的称法，人物之入选以学术价值为重，至于每种人物专集之选文，都旨在真实反映该人物的思想特征和学术见解的原貌，供读者面对其人其文，分析、研究、借鉴、批评

。

## <<詹姆斯集>>

### 作者简介

詹姆斯（1842-1910）是美国实用主义哲学和实验心理学的先驱，主要著作有《心理学原理》、《实用主义》、《信仰意志和通俗哲学》、《多元的宇宙》等。

他强调知识和真理的有用性、实践性，建立了具有美国本土特色的哲学，对现代“美国精神的形成产生了巨大影响。

同时他还建立了全美首家实验心理实验室。

<<詹姆斯集>>

书籍目录

“20世纪外国文化名人书库”总序 “20世纪外国文化名人书库”主编开卷语 编选前言·实用主义·  
实用主义的涵义 实用主义的真理概念 实用主义对真理的解释及其误解者 哲学思维的类型 形上学  
问题种种 一与多 关于真理的对话·人道主义·实用主义与人道主义 人道主义与真理 人道主义的  
本质 再论人道主义与真理·人与人生·生活值得过吗？  
人类的某种盲点 人生意义的由来 人之不朽 人的能量 伟人及其环境 个体的重要性 道德哲学家与  
道德生活·宗教、心理及其他·实用主义与宗教 信仰的意志 宗教皈依 “意识”存在吗？  
自我的意识 真正的哈佛 斯坦福的理想命运 附录 詹姆斯年表 编者后记

## &lt;&lt;詹姆斯集&gt;&gt;

## 章节摘录

我们都听到了这种一元论的曲调：它振作精神，消除疑虑。

在我们身上，至少都有神秘主义的萌芽。

当我们的唯心主义者背背关于“绝对”的论证，说任何情况下哪怕承认了最微小的联合在逻辑上也会连带出绝对的“同一性”，任何情况下哪怕承认了最微小的分离在逻辑上也会包含着不可救药的完全的分裂时，我不禁怀疑，在他们运用的理智推理中，明显薄弱的地方由于一种神秘感觉的保护而避开了他们自己的批判。

这种神秘的感觉就是，不管合逻辑还是不合逻辑，绝对的“同一性”无论如何都由于某种原因而必定是真实的。

同一性无论如何都克服了精神上的分离。

在爱的激情中，我们有一种神秘的萌芽，它意味着所有感觉生命的完整统一。

在听到一元论的主张时，我们的这种神秘的萌芽苏醒过来，于是承认一元论主张的权威性并将理智的思考放在次要的位子上。

在这一讲中，我将不再谈论宗教和心理的问题，在我的最后一讲还有一些更多的东西要讲。

也许神秘的洞见最终可推导出一种权威性，但让我们暂时不考虑它；而以一种纯粹理智的方式来对待“一”与“多”的问题，我们很清楚地看到实用主义的主张是什么。

根据实用主义关于理论所导致的实际差别的标准，我们看到，它一定会同样地公开拒斥绝对的一元论和绝对的多元论。

只有在其部分由某种确定的联系而连贯起来的情况下，世界才是多。

最终，它会由于那些联系的系统——至少随着时间的推移，人类会努力不断地构造出它们——而越来越变得统一起来。

我们可以想象，替代我们所知道的这个宇宙的，还有另一些宇宙，在那些宇宙中大多数各种等级和类型的联合都会得到体现。

因此，最低级的宇宙也就是由简单在一起所组成的世界，它的各个部分只是由连词“和”串在了一起。

这种宇宙即使现在也还是我们一些内心活动的堆积。

你们想象中的空间和时间，你们梦幻中的对象和事件不仅在其内部多少是支离破碎的，而且也整个与其他人心灵中的相似内容没有确定的关系。

现在当我们坐在这里时，我们的各种幻想彼此无效地相互渗透，没有相互影响，没有相互干涉。

它们共同存在，但没有秩序，没有支撑其共同存在的容器，最接近于我们能够设想的绝对的“多”。

我们甚至不能想象出任何理由来说明为什么它们应被一起认识，我们甚至更不能想象，如果它们被一起认识的话，它们怎么可能被认作一个系统的整体。

但加上我们的感觉和身体的活动，这一联合就上升到一个高得多的等级。

我们的听觉、视觉和我们的行动都落入那些时空容器中，其中，每个事件都有自己的日期和地点。

它们形成了“事物”，并且也是一些“种类”的，能被归类的。

然而我们还可以想象一个由这些事物和种类组成的世界，其中不存在我们所熟悉的因果相互作用。

每一个事物对于其他一切事物都不发生作用，拒不传播它的影响或只有粗糙的机械影响可传送，但决没有化学作用。

这种世界比起我们的世界来是远远缺乏统一的。

再进一步，可能有完全的物理的相互作用的，但没有心灵的；或者有心灵的，但都是一些个人的心灵，而没有社会生活；或者有限制在相识范围的社会生活，但没有爱情；或者有爱情，但没有风俗和机构使它制度化。

这些等级的宇宙中没有一个是绝对非理性的或分裂的——虽然从一个更高的等级看它可能是低级的。

例如，假如我们的心灵被“心灵感应地”联结在一起，以致我们可立即知道，或在某种条件下立即知道其他人所想的每一件事的话，那么我们现在所居住的这个世界对那个世界的思想者来说就会显得是低级的。

## &lt;&lt;詹姆斯集&gt;&gt;

当我同情地思考这人道主义时，我所体会到的它的意义大致如下： 经验是一个过程，是不断给我们新的材料，供我们消化的。

我们评我们原有的整套信念从理智上加以处理，而以不同程度予以吸收，拒绝或再排列。

这些统觉观念，有一些是我们新近自己获得的，但大部分是人类的常识传统。

在我们赖以生活的一切常识传统中，没有一个观念在最初不是一个真正的发现，不是一个归纳的概括，正如那些较近代的关于原子、惯性、能、反射作用，生存适应等的概念一样。

一个空间和一段时间作为单独的连续的“容器”的概念、思想与事物的区分、物质与精神的区分，永恒的主体与变化的属性的区分、大类与小类的区分、偶然关系与常规关系的区分，所有这些肯定都是我们的祖先在历史的某一时期为了想从他们混乱的粗陋的个人经验中求取普遍易掌握的真理而获得的巨大成就。

事实证明，它们都很有思想工具的价值，因而成了今天我们思想结构的一部分。

我们决不能不尊重它们和不服从它们。

任何新的经验都不能推翻它们。

相反地，它们在统觉着我们的每一个经验，而给它安排位置。

它们达到什么效果呢？无非使我们能更好地预见我们的经验的趋向，更好地彼此交流，更好地按规律进行生活。

另外，也使我们能有一个更健全、更明确、更全面的心理视野。

在发现时间、空间的概念之后，人类常识方面最重大的一个发现也许要算“永存事物”的概念了。

拿一个小孩来说，当一个小鼓从他的手里掉了的时候，他是不会去看它掉往哪里的。

只要东西不见，在他还没有更好的信念以前，他就认为是消失的了。

但知觉就表示存在，小鼓不论握在我们手里或不握在我们手里，都同样地存在。

这一解释对我们的遭遇很有启发意义，以致一经运用，再也不会忘掉。

对事，对人，对客观的世界，对推论的世界，这个解释都同样适用。

不管贝克莱派、穆勒派、科尼利厄斯派的人们怎样地加以批驳，它是适用的；而且在实际生活中我们也从不想放弃这个解释，或用别的解释来解释我们新接触到的经验。

固然，我们可假想在永存事物的假设构成以前也许存在有一种“纯”经验的状态；我们也可以假想，如果没有这个假设，也许某一古代的天才会发现另一个不同的假设。

但是今天我们肯定不能想象会有任何不同的假设，因为“超知觉实在”的范畴是我们今天生活的基础之一。

如果我们的思想要具有合理性和真实性的话，就必须继续使用这一个假设。

这样一个概念，即：实在的第一个因素是一个极端混乱的纯经验，它是给我们提出问题的；第二个因素是一套久已印入我们的意识结构、几乎不可能改变的基本范畴，它是为一切答案圈定了大致范围的；第三个因素是最符合我们当前需要的形式给我们具体答案的，这样一个概念，据我看来，就是人道主义概念的实质。

它把原始的纯经验看成是已被历史上发展起来的宾词所包起来的，以致我们已不再能当它是“纯”经验而只能当它是“另一个东西”——这东西，我们的心能“碰上”它（用布拉德雷的话说）；我们受到它的刺激而产生各种想法，这些想法，按照它们便利我们的心理活动或形体活动以及给我们带来外部力量和内部安定，而被确定“真不真”的程度。

但究竟这另一东西——那普遍存在的东西——其本身有没有明确的内部结构，或如果有，这结构是否和我们已赋予宾词的经验相类似，则人道主义并没有加以研究。

不过无论如何，对我们来说，人道主义坚持认为：实在是我们理智发明的累积；在我们与实在的不断交接中，真理的追求永远是追求发展新名词和形容词而尽量不改变旧的。

我不明白为什么布拉德雷本人的那种逻辑或形上学必然使他反对这一概念。

按理，如果他愿意，他很可以逐字逐句地加以接受，只要像罗伊斯教授那样，加上他那个特殊的“绝对”就是。

法国的柏格森和他的弟子，威尔布瓦（物理学家）和勒·罗瓦都是上述定义上的彻底的人道主义者。

## &lt;&lt;詹姆斯集&gt;&gt;

米约教授似乎也是一个。

伟大的彭加勒也几乎是一个。

在德国，辛默尔这名字就代表了一个极端急进的人道主义者。

马赫和他的学派以及赫尔兹和奥斯特瓦尔德都应算是人道主义者。

所以人道主义观点已到处在流行；我们必须耐心地加以讨论。

要讨论人道主义，最好是看它有什么旁的东西可加以替代。

究竟有什么东西呢？它的批评者都没有明确地表示。

提得比较具体的，至今只有罗伊斯教授一人而已。

因此，人道主义对哲学的首先一点贡献，也许就是迫使那些反对它的人不得不好好地进行思考。

它将迫使人们注意分析，重视分析。

当前所存在的反对它的因素，似只有那个认为“真理是思维与事物的同一”的懒惰习惯。

布拉德雷仅有的表示是：真的思想，必须符合某个确定的存在，这存在决不是思想所能创造的。

显然，这一说法绝没有任何新的阐明。

所谓“符合”，究竟是什么意思呢？所谓“存在”，究竟在哪里呢？所谓“确定的存在”，究竟是什么东西呢？所谓“不能创造”，又有什么意思呢？对这些空泛的称谓，人道主义立即就加以改进和阐明。

我们是和我们与之发生任何关系的任何事物在某种方式上相符合。

假定它是一物，我们也许就产生出它的一个确切的摹本，也许只感觉到它是某处存在的一物。

假定它是一种要求，我们也许一点也不了解它，只是感到它的一种压力而就服从了它。

假定它是一个命题，我们也许因不反对它，让它通过，而就同意了它。

假定它是二物之间的一个关系，我们也许因作用于其中的一物，而就证明了另一物在何处。

假定它是一个我们所达不到的某物，我们也许用一个假设的事物来予以替代，而这假设事物，因为具有同样的效果，也就替我们得出了真实的结果；一般地说，我们对事物也许只是加上我们的思想；如果这事物容纳这个增加，而且整个的形势因此而很好地得到延长，得到丰富，这思想就算是真的。

至于我们所与之符合的那些存在究竟在哪里，虽然它们可能在目前的思想之内，也可能在目前的思想之外，人道主义认为决不能说它们就超越我们的有限经验。

从实用主义来说，所谓它们是“实在”，只是说，我们必须服从它们、考虑它们，不管我们愿与不愿；但是对我们本身经验以外的一切经验，都永远是必须这样的。

我们的目前经验所必须与之充分符合的整个实在，可能就和这目前经验相连续。

这样的实在——作为目前经验以外的一切别的经验来解释的实在——既可能是过去遗留下来的经验，也可能是未来将遇到的经验。

不论是哪一种情况，它的“确定的存在”，对我们来说，只是我们的判断行为所给配上的一些形容词而已，它们根本上都是人的产物。

## &lt;&lt;詹姆斯集&gt;&gt;

## 媒体关注与评论

编选前言 人类保持自身文化记忆的方式有许多种，其中有实物建造的方式，如，修建各种各样的博物馆、纪念碑；有习俗礼仪的方式，如，风俗节期、教会仪式；还有思想言语的方式，如，言传身教、文字阅读，等等。

编辑往者的文字作品大抵兼备实物建造和思想言语两种方式的特点，其形式是文本的重编，而其内涵则更在于思想言语。

因此，这种方式就成了千百年来人类保存文化、延伸自己文化记忆的最基本也是最普通的方式。

然而，真正值得人类记忆且能够被人类记忆的往者或往者之文字作品并不很多，尤其是从跨文化、跨区域和跨时代的角度来看。

之所以如此，盖因进入人类永久之文化记忆的标准（所谓“值得”者）十分苛厉，非等闲之辈所能致达。

可是，无论将这种标准定得多高，都不会使我们编辑和阅读威廉·詹姆斯的文字作品失去充分正当的理由：他不仅是一位真正富于创造智慧的思想者，而且是以其哲学和思想影响（甚至可以说预制）了一个强大的现代化国家的哲人。

威廉·詹姆斯（William James，1842.1.11—1910.8.26）出生于美国纽约一个充满神学气氛的家庭。

其父有很高的宗教哲学和伦理学造诣，对詹姆斯的早年生活和性格影响甚深。

少年时代的詹姆斯先在纽约上学，后随全家游历欧洲，曾先后在法国和瑞士的多座城市就读。

因家庭迁居频繁，他自幼身体状况一直不佳，学习兴趣常变不居。

这一状况直到1860年全家返回美国新英格兰罗德岛新港以后才有所改变。

回国后，他开始学习绘画，收获寥寥；翌年考入哈佛大学劳伦斯理学院攻读化学和比较解剖学，后转入哈佛医学院，但因体弱多病，学习时断时续。

1867年，他赴德国学习当时颇为流行的心理学和哲学，拜于心理学名家赫尔姆霍茨和冯特门下，同时也对法国伦理学家雷诺维叶的道德学说发生了兴趣，不久又因健康太差、精神萎靡而中途回国，重新回到哈佛医学院。

1869年，他获得哈佛大学医学博士学位，随之在家养病。

两年后，他开始参加由皮尔士等人在麻省剑桥组织的“形上学俱乐部”，着手探究哲学和心理学的某些前沿问题。

1872年，他受聘担任哈佛大学的生理学讲师，四年后改任哲学副教授，此后，他转向心理学和哲学。他力图把传统的作为“心灵科学”的心理学改造成为实验科学，并亲自培养了现代美国最早的一批心理学博士。

1878年，詹姆斯与吉本丝结婚，身体状况开始好转，学术功力也随之大增。

两年后，他便出版了两卷本的《心理学原理》，首先提出了现代心理机能主义的基本学说，同时创办了美国第一个实验心理学实验室，发起组织了美国心灵研究学会。

尔后，詹姆斯开始把学术兴趣投向宗教和伦理学，并随之在哈佛讲授宗教哲学和伦理学，发表了一系列的演讲和学术作品，包括《信仰意志和通俗哲学》（1897）、《人之不朽》（1898）、《与教师谈心理学、与学生谈人生理想》（1899）和《宗教经验的多样性》（1902）等。

几乎与此同时，詹姆斯开始对哲学问题投入了大量精力。

1885年，他开始担任哈佛哲学系教授。

一直到1907年退休为止。

1898年，他在加州大学发表了题为“哲学概念与实际效果”的著名哲学演讲，不仅重新确认了皮尔士在1878年提出的实用主义意义理论，而且也开始系统建构实用主义这一“美国本土哲学”。

他先后在英国牛津、美国斯坦福等大学讲学或讲演，阐释并宣扬其实用主义哲学纲领。

1907年，他发表其哲学代表作《实用主义：某些旧思想方法的新名称》，随之因英国新黑格尔主义哲学名家布拉德雷对此书的激烈批评而与之展开论战，其论战的成果在1912年集结出版，题为《彻底经验主义论文集》。



<<詹姆斯集>>

除上述著作外，詹姆斯的重要著作还有：《哲学和心理学论文集》（1908）、《多元的宇宙》（1909）和《几个哲学问题》（1911）等等。

1910年8月26日，詹姆斯在美国新罕布什尔州病逝。

.....

<<詹姆斯集>>

编辑推荐

我们的任何一个真理，其最大的敌人可能就是我们其他的道理。  
衷心地希望本书的读者在阅读本书时能够获得一份理智和精神快乐，从而使本书的阅读有益于他们对所生活的世界和自我人生的阅读与体悟。

<<詹姆斯集>>

版权说明

本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介，请支持正版图书。

更多资源请访问:<http://www.tushu007.com>