第一图书网, tushu007.com

<<先民的智慧>>

图书基本信息

书名：<<先民的智慧>>

13位ISBN编号：9787563374298

10位ISBN编号：7563374299

出版时间：2008-4

出版时间：广西师范大学出版社

作者：王尔敏

页数：269

版权说明：本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介，请支持正版图书。

更多资源请访问：http://www.tushu007.com

<<先民的智慧>>

内容概要

《先民的智慧：中国古代天人合一的经验》力求探索中国传统文化的思想精髓和艺术要义，局面广而论旨富，从不同的视角审视了古人精神世界中的自然、时间、养生、两性等概念，将学术性、知识性、资料性、可读性融于一体。
独特的视角和宏富的资料是《先民的智慧：中国古代天人合一的经验》最大的特色，在此基础上，作者做到了深入浅出的书写，对华夏先民天人合一的智慧进行了全面深入的释读与分析，同时也提示了这些经验对当今世界发展与进步的现实意义。
中国究竟能否向世界贡献价值观？
若能，在中国文化遗产中可以贡献的是什么？
这是《先民的智慧：中国古代天人合一的经验》所要回答的问题。

第一图书网, tushu007.com

作者简介

王尔敏 1927，河南周口市人。
当代著名历史学家，台湾中国近代史研究的重要代表人物之一。
专长领域包括中国近代思想史、军事史、外交史、文化史以及方志学等。
王尔敏用力最多、成就最大的是近代思想史的研究，但在史学方法的思考方面也颇见功力，毕生心得俱见于《史学方法》一书。
王尔敏主要著有《清季兵工业的兴起》、《淮军志》、《明清时代庶民文化生活》、《明清社会文化生态》和《20世纪非主流史学与史家》等。

第一图书网, tushu007.com

书籍目录

新版简白自序先秦两汉之自然生态保育思想中国二十四方位观念之传承及应用中国古代天地人之齐等观念上古五帝神话及其科学内涵中国古代存祀主义之国际王道思想先秦贵因思想道家之重己贵生学派及其养生道术四民名义考中国古代之开放关市与自由商旅思想《周礼》所见妇女之地位及职司道家传承与形意拳门派渊源征引书目

<<先民的智慧>>

章节摘录

先秦两汉之自然生态保育思想　　一　　中华民族远古文化创造业绩，遗留只是不完全之片断残余，借石器陶片纹饰形制，略可探寻一些先民意趣心态。
自无法充分说明中华民族黎明时期开辟草昧之文化状貌。
唯度过漫长岁月之初民生活，语言文字之工具，终于发明改进，广泛应用，建立垂万世足以沟通古今之桥梁。
当时先民最伟大之贡献，亦是本民族一种宝贵遗产。
上古先民创造语言之后，为扩大交换讯息之需要，必进一步思考使用间接传达语言之工具。
或在文字发明之前，已长期使用结绳记事之法。
古代百家传说，屡屡言及，当必具有历承之根据，深信其言并非出于杜撰。
中华民族语言间接传达工具，至文字画进入实用阶段，才使文化创造及先民传说，留下较丰足之记录，以供后世累积知识，传播讯息，表达思想，存储文献。
今世研考古史，尤为理解推断之真实资源。
我人据今世观点探讨远古史事，无须顾虑远古流传下来之种种神话，亦无须诧怪其如何夸张荒唐。
古人创造神话传说，宗旨原在人类地位之提升。
不愿下侪于禽兽，往往自为族类附庸于天上神种，必须自命非凡，方能裁制万物。
当知人类提升地位与尊严，无论对己对人解答来历，自必深信出于天上神种。
且在统驭万民之尊长，无论大小族群，无不各自宣传其赫赫奕奕之伟大雄主，集一切才能于一身。
今世进步思想之学者，相信人类与禽兽同科，拒斥神话传说之荒诞。
唯世界各地先民人类，自来均不会创生这般前进思想。
我辈虽愚拙，却深信先民之流传神话，为其早期历史之重要宝藏，不可一概抹杀。
中国有文字记载起，自必追记其邈远先世。
由口传结绳人于文字。
凭其可靠之文字，可以探索远古以来统驭万民之大君酋长，一致相信其与上天之特别关系。
殷商之所谓“帝”，宗周之所谓“天”，乃是两代王室血胤、族亲、权威、意志，以至富贵长享之供给根源。
至君长与上天交通对话，凡关征伐、筑城、命官、狩猎、祈年、求雨，无不时时维持上下来往，至为频繁。
此正足以展示王家与上天之密切关系，并维系其王政之安定稳固。
中国古代大君酋长，各自深信其天上神种血胤之真纯，何需乎犹豫怀疑。
自命为天之子，岂有不当？
威福自作，岂有不妥？
唯为表现其尊贵崇高，与庶民不同，自须经常维系种种繁缛仪节。
祭天祀祖，崇拜山川，表现其承天之授命。
耕耤、尝麦，巡狩、田猎，表现其率下之勤能。
总体表达，是实践一种天命思想。
由是中国古来帝王政治，自上古以迄近代，大致笼罩于天命思想之下。
此是中国传统中最悠久坚韧之政治思想。
二　　天命笼罩下之君主专制政治，自商周以来，发展出种种制度信仰，相当复杂，十分完密。
本文无从深论，更难备举，以免喧宾夺主，失去本文题旨重心。
故而如前节之简略起绪，以便上溯于古代天人关系之思想根源。
其余当可略而不议，以待日后言辩。
一般论者，备述汉代天人相应之思想，此或于理熟见，然实际早已弥漫于春秋战国时代。
孔子言天命，墨子言天志，庄子言天运，无不统合人事庶政立言。
岂非天人相应思想之前导？

唯其内容增华具完密体系者，当在秦汉之世，盖即世人所知之阴阳五行思想。
　　我人检论战国秦汉阴阳五行思想，往往笼统概观，不免非议其造作迷信，违反科学，于此不暇置辩。
但须知在战国秦汉间此一思想甚具声势，此一学派甚为壮大。
阴阳家一派学说，影响古代学术亦相当深远。
单就战国秦汉间所构造之内涵而言，明显形成五个重大思想体系。
其一，天人感应说。
其二，符瑞天命论。
其三，五德终始论。
其四，阴阳灾异说。
其五，四时禁忌说。
凡此问题，已为今世名家研考辨析，已成定论。
在此略示纲目，以见阴阳五行思想之大致范围。
　　天命论为历代人君乐意尊奉，盖在确定政权之得天所授，岂不欣然自居为承天受命之天子。
由是而君民上下一致遵从，无所违逆。
进一步思考，古代睿智之圣人随即在此范畴辨析天之意趣为何？
宗旨为何？
虽一概尊奉其至高权威，同时亦望了解天意所在。
上古圣贤君相，戴天立政，公告于世人者，则无不归总于天意在立君治民，体国安民。
此在《尚书》已有明示，唯荀子所论最透辟。
　　天之生民，非为君也。
天之立君，以为民也。
故古者，列地建国，非以贵诸侯而已；列官职，差爵禄，非以尊大夫而已。
　　既然天为民而立君，君为何物？
荀子亦有极清晰之解说：　　君者何也？
曰：能群也。
能群者何也？
曰：善生养人者也，善班治人者也，善显设人者也，善藩饰人者也。
善生养人者人亲之，善班治人者人安之，善显设人者人乐之，善藩饰人者人荣之；四统者俱，而天下归之，夫是之谓能群。
不能生养人者，人不亲也；不能班治人者，人不安也；不能显设人者，人不乐也；不能藩饰人者，人不荣也；四统者亡，而天下去之，夫是之谓匹夫。
故曰：道存则国存，道亡则国亡。
　　《吕氏春秋》亦肯定申明，君后之天子，是奉天养民承此使任而立，顺违之别，明见于遵天而行政事。
　　始生之者，天也；养成之者，人也。
能养天之所生而勿撄之谓天子。
天子之动也，以全天为故者也。
此官之所自立也。
立官者以全生也。
今世之惑主，多官而反以害生，则失所为立之矣。
譬之若修兵者，以备寇也，今修兵而反以自攻，则亦失所为修之矣。
　　汉代王符历观古今，说明天心在民，于专制君后提示警戒，存亡所系，无不关乎顺民之欲求。
　　帝以天为制，天以民为心，民之所欲，天必从之。
是故无功庸于民而求盈者，未尝不力颠也；有勋德于民而谦损者，未尝不光荣也。
自古于今，上以天子，下至庶人，蔑有好利而不亡者，好义而不彰者也。
　　古代天命论政治思想之下，君权荣崇固然得到充分肯定。

由于先哲一致言谕天心在民，遵天承命，当知天意在于养民佑民，立君只是为民。
如《尚书》所谓“天聪明自我民聪明，天明畏自我民明威”。
《春秋左氏传》引《泰誓》云：“民之所欲，天必从之。
”荀子所谓：“君者，民之原也。
”俱为天命观点作确切申解，使天命思想有一个中心宗旨。
孟子两次引据伊尹所谓之“天民”，代表孟子以前所形成。
足见上古天人关系思想，早随天命论而有重大发展，显然表现出天人相应思想之正确渊源。
　　我人据天命论思想检视古代帝王政治，其于敬祀天地五岳四渎之隆重，黼黻衮冕之庄严，生杀予夺之威柄，殿阁宫宇之华丽，楼台园囿之安享，固繁夥复杂，历代所不可免，在此无须多所引论。
唯历代帝王必须深知天意在民，民虽最下，却不可漠视。
其宗旨较集权专制罔恤民命之太阳论尚称优越，当于上古天命思想再作进一步简约探讨于次：　　其一，国君行政设法当在养民之欲，顺民之情。
《管子》申论至切而详，政治家欲取先予之说已涵概其中：　　政之所兴，在顺民心；政之所废，在逆民心。
民恶忧劳，我佚乐之；民恶贫贱，我富贵之；民恶危坠，我存安之；民恶灭绝，我生育之。
能佚乐之，则民为之忧劳；能富贵之，则民为之贫贱；能存安之，则民为之危坠；能生育之，则民为之灭绝。
故刑罚不足以畏其意，杀戮不足以服其心。
故刑罚繁而意不恐，则令不行矣；杀戮众而心不服，则上位危矣。
故从其四欲，则远者自亲；行其四恶，则近者叛之。
故知予之为取者，政之宝也。
　　其二，富民所以富国。
《管子》述论，明示富民一说，见其《治国篇》：　　凡治国之道，必先富民。
民富则易治也，民贫则难治也。
奚以知其然也？
民富则安乡重家，安乡重家则敬上畏罪，敬上畏罪则易治也。
民贫则危乡轻家，危乡轻家则敢凌上犯禁，凌上犯禁则难治也。
故治国常富，而乱国常贫。
是以善为国者，必先富民，然后治之。
　　其三，兴利除弊，佐民致富。
《管子》以助民生财为治国之大道，亦见之《治国篇》：　　先王者，善为民除害兴利，故天下之民归之。
所谓兴利者，利农事也；所谓除害者，禁害农事也。
农事胜则入粟多，入粟多则国富，国富则安乡重家，安乡重家则虽变俗易习，驱众移民，至于杀之，而民不恶也。
此务粟之功也。
上不利农则粟少，粟少则人贫，人贫则轻家，轻家则易去，易去则上令不能必行，上令不能必行则禁不能必止。
禁不能必止则战不必胜、守不必固矣。
夫令不必行，禁不必止，战不必胜，守不必固，命之曰“寄生之君”。
此由不利农少粟之害也。
粟者，王之本事，人主之大务，有人之途，治国之道也。
　　荀子亦熟论养民致富之理，见之于《富国篇》：　　故古人为之不然：使民夏不宛喝，冬不冻寒，急不伤力，缓不后时。
事成功立，上下俱富；而百姓皆爱其上，人归之如流水，亲之欢如父母，为之出死断亡而愉者，无它故焉，忠信、调和、均辨之至也。
故君国长民者，欲趋时遂功，则和调累解，速乎急疾；忠信均辨，说乎赏庆矣；必先修正其在我者，

然后徐责其在人者，威乎刑罚。
　　其四，谨奉天时。
中国古代文化发展，政治社会生活中重大约制筦钥，虽不免一切充分依恃帝天之属命与护佑，启示灾祥。
实际发展至农业社会，天地自然现象，星辰之运转，四时之递嬗，日月之盈昃，雨露霜雪、风云雷电之变幻，人人可见，关系冷暖燥湿阴晴旱潦，乃深信天之喜怒爱恶，借自然现象而表达，吉凶祸福由斯可判。
故而中国古代政治社会生活最重天时，是在天命思想下之重大推衍。
　　中国古代天时观念，至晚创生于殷商之卜年祈雨，而为周代国君庶民共遵之重要信仰，足以表现中国文化中一个重大特色，影响后世深远。
天时观念实应视为中国上古文化中最特出而精彩之创造。
　　荀子引述《尚书》，“《书》日：先时者杀无赦，不逮时者杀无赦”。
此语不见于今本《尚书》，但在荀子时尚未遗失。
秦时观念出于周之政典，足见形成甚早。
　　秦时政令如此严刻肃杀，所关维何？
可径谓是关乎民生，质言之，即是关乎农业生产。
在《吕氏春秋?审时篇》，于农产食粮之得时、先时、后时之不同区别，有很清楚详细之分判，足以代表公元前3世纪中国之农艺学实验切证：　　是以得时之禾，长禋长穗，大本而茎杀，疏穖而穗大；其粟圆而薄糠；其米多沃而食之强；如此者不风。
先时者，茎叶带芒以短衡，穗巨而芳夺，秮米而不香。
后时者，茎叶带芒而末衡，穗阅而青零，多枇而不满。
　　得时之黍，芒茎而徼下，穗芒以长，抟米而薄糠，舂之易，而食之不喂而香；如此者不饴。
先时者，大本而华，茎杀而不遂，叶藁短穗。
后时者，小茎而麻长，短穗而厚糠，小米钳而不香。
　　得时之稻，大本而茎葆，长稠疏穖，穗如马尾，大粒无芒，抟米而薄糠，舂之易而食之香；如此者不益。
先时者，本大而茎叶格对，短稠短穗，多枇厚糠，薄米多芒。
后时者，纤茎而不滋，厚糠多枇，虔辟米，不得恃定熟，印天而死。
　　在此重新强调一点，在中国传统文化信仰之中，“天时”观念是一种优越的创造，十分重要。
一开始即由天命论之帝天意旨，而导入于自然天象种种真实可据之现象，以为生活作息依据，食粮作物发育滋长之所本。
由是而展开政治制度、祭祀礼仪、生产运作、生活节奏等实用性文化创造，而将天命论留给天子作为政权所出之信仰根源，确足以表现古人之最高智慧。
　　上古游猎渔牧生活，为原始先民首要谋生纯恃劳力生产必经之历程。
无论文字形义，口传故事，均能追考若干实迹，今世推理重建，足以略知梗概。
凡此游猎渔牧生活，采集蔬果鸟兽，俱以自然天成之物为对象，虽非俯拾即是，垂手可得，而寻觅探诱，追捕搏杀，必能满足生活需要。
似此纯简生活，必不至影响周遭生态环境。
生齿孳繁，亦受天然约制。
想见世界上若干环境丰腴之部民，可以历千万年而毫不求变，岂是我等自命开化民族所能想象。
所谓科学发明、文化创造，于彼等简陋自足生活而言，有何可以取借之处？
有何可以诱惑之点？
今日先进皇皇大言所谓“现代化’，云云，如非立意驱杀抢夺，强力促使开化文明，亦真成问题。
　　中国古代哲人，道家诸子早有觉识。
老子倡论于先，庄子尤重人生之自然生态。
凡今世所未醒悟自然生态之严重破坏，庄子早已先见而痛切针砭之矣。
今日之所谓开化，所谓文明先进，高度开发，固已成为纯美绝善之至境，然在庄子言下则颇受讥议：

夫弓弩毕弋机变之知多，则鸟乱于上矣；钩饵罔罟罾笱之知多，则鱼乱于水矣；削格罗落置罘之知多，则兽乱于泽矣；知诈渐毒、颉滑坚白、解垢同异之变多，则俗惑于辩矣。
故天下每每大乱，罪在于好知。
故天下皆知求其所不知，而莫求其所已知者，皆知非其所不善，而莫知非其所已善者，是以大乱。
故上悖日月之明，下烁山川之精，中堕四时之施。
惴冥之虫，肖翘之物，莫不失其性。
甚矣夫好知之乱天下也，自三代以下者是已。
舍夫种种之民，而悦夫役役之佞；释夫恬淡无为，而悦夫哼哼之意，哼哼已乱天下矣。
引文中的弓、弩、毕、弋是捕杀飞鸟的工具，钩、饵、罔、罟、罾、笱是捕鱼工具，格、罗、置、罘是捕兽工具。
古人已知，俱是破坏自然生态的高明机括。
庄子最先提示警告世人。
中国古代进入农业社会，是民族文化重大进步，创造文化重要基础。
唯在农业生产及农业社会生活，俱由采集天然生物而进人人工耕作食粮蔬果及殖养家畜。
居有定所之宫室，行有舟车之运载，较之先前渔猎放牧，自更复杂难为。
至人力运用，需要编组调度；财富分配，需要合理保障；食粮收藏，需要安全足用；形成农业社会自然维持群居聚落。
此正表现种种繁复多样之文明创造。
而对其周遭山川林泽自然资源之利用，其较渔猎时代当更加倍利用，是即今日之所谓开发资源。

第一图书网, tushu007.com

版权说明

本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介，请支持正版图书。

更多资源请访问:http://www.tushu007.com